

**AL-MAŞLAĦAH AL-MURSALAH DAN PEMBAHARUAN
HUKUM ISLAM: SUATU KAJIAN TERHADAP
BEBERAPA PERMASALAHAN FIQH**

MUHAMMAD MAWARDI DJALALUDDIN

UNIVERSITI KEBANGSAAN MALAYSIA

ERE

C.1

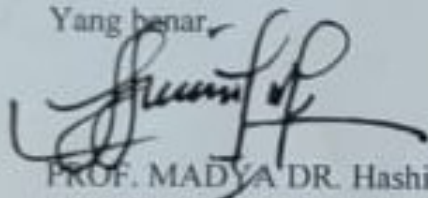
PENGESAHAN TESIS

Nama : Muhammad Mawardi Djalaluddin
No.Pendaftaran : P29919
Judul Tesis : *AL-MASLAHAH AL-MURSALAH* DAN PEMBAHARUAN
HUKUM ISLAM: Suatu Kajian Terhadap Beberapa Permasalahan
Fiqh.

Setelah diadakan peperiksaan lisan pada 7 Mei 2008 maka Mesyuarat Jawatankuasa
Pemeriksa Siswazah telah memperakukan bahawa tesis tersebut dinyatakan lulus dan
penyerta di atas layak dianugerahkan Ijazah Doktor Falsafah dalam bidang Syariah.
Keputusan ini tertakluk kepada beberapa perbaikan yang dicadangkan oleh para
pemeriksa.

Sekian, dimaklumkan.

Yang benar,



PROF. MADYA DR. Hashim Mehat
Penyelaras Pengajian Siswazah Fakuliti Pengajian Islam



PROF. Zakaria Stapa
Dekan Fakuliti Pengajian Islam

KANDUNGAN

	Halaman
PENGAKUAN	ii
PENGHARGAAN	iii
ABSTRAK	iv
ABSRTACT	v
KANDUNGAN	vi
SENARAI ISTILAH DAN SINGKATAN	viii
JADUAL TRANSLITERASI	x
BAB I PENDAHULUAN	
1.1 Pengenalan	1
1.2 Latar Belakang Masalah	2
1.3 Permasalahan Kajian	18
1.4 Objektiv Kajian	20
1.5 Tujuan Kajian	20
1.6 Kajian Kepustakaan	21
1.7 Kaedah Penyelidikan	28
1.8 Limitasi Kajian	30
1.9 Organisasi Penulisan	30
BAB II <i>AL-MASLAHAH AL-MURSALAH</i> SEBAGAI METOD <i>ISTINBĀT</i> HUKUM	
2.1 Pengenalan	32
2.2 Pengertian <i>al-Maslahah</i>	33
2.3 Pembahagian <i>al-Maslahah</i>	38
2.4 Syarat-syarat <i>al-Maslahah al-Mursalah</i>	65
2.5 Kehujahan <i>al-Maslahah al-Mursalah</i>	69

2.6	Dasar Pertimbangan <i>al-Maslahah al-Mursalah</i>	86
2.7	Kesimpulan	105

BAB III PEMBAHARUAN HUKUM ISLAM

3.1	Pengenalan	108
3.2	Makna Pembaharuan Hukum Islam	109
3.3	Tujuan Pembaharuan Hukum Islam	132
3.4	Sorotan Terhadap Ijtihad	142
3.5	Kesimpulan	197

BAB IV APLIKASI *AL-MASLAHAH AL-MURSALAH* DALAM PEMBAHARUAN HUKUM ISLAM

4.1	Pengenalan	199
4.2	Sorotan Terhadap Keadaan Fiqh yang Ada Sekarang	199
4.3	Sorotan Terhadap Keadaan Umat Islam	203
4.4	Relevansi <i>al-Maslahah al-Mursalah</i> dengan Pembaharuan Hukum Islam	208
4.5	Beberapa Contoh Penerapan <i>al-Maslahah al-Mursalah</i> dalam fiqh semasa	219
	4.5.1 Aspek Sosial-budaya	219
	4.5.2 Aspek Sosial-politik	250
	4.5.3 Aspek Sosial-ekonomi	268
4.6	Kesimpulan	283

BAB V PENUTUP

	Kesimpulan	285
	Saranan	290
	RUJUKAN	294

BAB I

PENDAHULUAN

1.1 Pengenalan

Dalam masyarakat Nusantara yang majoriti beragama Islam bermunculan pelbagai permasalahan baru yang menuntut kejelasan status hukumnya. Pembaharuan adalah suatu usaha untuk menjadikan hukum Islam aplikatif dan dapat beradaptasi dengan perkembangan masyarakat dan perubahan zaman.

1.2 Latar Belakang Kajian

Islam adalah agama samawi yang memiliki kitab suci yang muatan isinya tidak sedikitpun disentuh oleh campur tangan dan pemikiran manusia,¹ ia adalah al-Qur'an al-Karim sebagai sumber utama dan yang pertama untuk menyelesaikan perkara-perkara dunia dan keakhiratan yang daripadanya memancarkan ajaran tentang ketuhanan yang merangkumi tauhid *uluhiyyah*, *rububiyyah* dan *'ubudiyyah* yang pengamalannya berpangkal pada ajaran tentang *hablun minallah*, ajaran tentang kemanusiaan *hablun minannas* dan ajaran tentang kealaman yang mencakup hubungan manusia dengan alam sekitar. Oleh itu di kalangan ulama, ada yang membahagi kandungan al-Qur'an kepada tiga kelompok besar, yaitu *aqidah*, *khuluqiyah* dan *'amaliyah*. *Aqidah* berkaitan dengan asas keimanan atau kepercayaan, *khuluqiyah* berkaitan dengan moral atau akhlak, *'amaliyah* berkaitan dengan aspek-aspek hukum yang bersumber daripada *aqwal* (ungkapan-ungkapan) dan *af'al* (perbuatan-perbuatan) manusia. Kelompok terakhir ini dalam sistematik hukum Islam dibahagi kepada dua bahagian. *Pertama*, ibadah yang di dalamnya diaturnya perhubungan manusia dengan Tuhan. *Kedua*, muamalah yang di dalamnya diaturnya perhubungan antara sesama manusia² dan termasuk juga hubungan dengan alam sekitar.

1.3 Permasalahan Kajian

¹ Al-Qur'an, Fussilat (41:42) "لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه" (yang tidak dapat didatangi sebarang kepalsuan Dari mana-mana arah dan seginya).

² Abd al-Wahhab Khallaf, *'Ilm Usul al-Fiqh*, Dar al-Qalam, Kuwayt, 1978 M, Ed.-12, hlm. 32-33.

Sumber utama hukum Islam al-Qur'an dan hadith telah meletakkan prinsip-prinsip umum yang menjadi dasar pertimbangan *ahl al-Dhikr* (para mujtahid) dalam menyelesaikan perkara-perkara baru. Salah satu prinsip umum itu ialah: “*tujuan utama pensyariatian hukum Islam adalah untuk mewujudkan kemaslahatan (جلب المصالح ودفع المفاسد*”).

1.4 Objektif Kajian

1. Menganalisa dan menjelaskan bagaimana konsep *al-maslahah al-mursalah* sebagai suatu metod *istinbat* hukum sekaligus meneliti kemungkinan penerapan dan pengembangannya untuk masa sekarang dan masa yang akan datang.
2. Menganalisa dan menjelaskan bahwa hakikat pembaharuan hukum Islam hanya berlaku pada hukum Islam kategori fiqh.
3. Menjelaskan bagaimana kesan dan pengaruh perkembangan ilmu serta keadaan persekitaran terhadap persoalan-persoalan semasa sehingga dapat mempengaruhi status dan materi sesuatu hukum yang berlaku dalam sesebuah masyarakat.
4. Menganalisa relevansi *al-maslahah al-mursalah* dan aplikasinya dalam pembaharuan hukum Islam masa kini.

1.5 Tujuan Kajian

Penyelidikan ini bertujuan untuk:

1. Mengenal pasti bahwa hakikat *al-maslahah al-mursalah* adalah: sesuatu tindakan yang dilihat oleh mujtahid dimana tindakan itu mengandungi kemanfaatan yang jelas dan *rajihah* serta menyentuh *maqasid* (tujuan) *al-Shari'ah* dan ianya neutral artinya tidak ada dalil syarak yang membenarkan atau menafikannya.
2. Menjelaskan bahwa metod *al-maslahah al-mursalah* adalah salah satu jalan alternatif dalam mengistinbatkan hukum dan kesesuaiannya dengan pembaharuan hukum Islam dewasa ini.
3. Menegaskan bahwa hakikat pembaharuan hukum Islam yang dimaksud dalam kajian ini adalah berlaku hanya pada hukum Islam kategori fiqh sahaja, tidak memasuki wilayah hukum Islam kategori syariat.
4. Memperkenalkan kemampuan dan keluwesan/kelenturan hukum Islam dalam menjawab semua permasalahan umat sehingga pada akhirnya hukum Islam

menjadi suatu keperluan yang tidak diketepikan. Demikian juga tulisan ini diharapkan dapat memperkaya khazanah intelektual serta menjadi salah satu usaha untuk memperkasakan hukum Islam dan sekaligus memasyarakatkannya.

5. Menjadi bukti bahwa Islam memberikan kebebasan berfikir kepada umatnya guna mencari dan menetapkan apa yang baik bagi mereka dalam kehidupannya sehingga dapat mencapai kebahagiaan hidup di dunia dan di akhirat kelak.

1.6 Kajian Kepustakaan

Secara umum pembahasan *al-maslahah al-mursalah* dapat ditemukan dalam kitab-kitab antaranya: kitab *Usul al-Fiqh* karya Muhammad Abu Zahrah, *Usul al-Tashrīc al-Islamī* karya °Ali Hasaballah, *Usūl al-Fiqh al-Islamī* karya Zaki al-Din Sha°ban, *Usul al-Fiqh* karya °Abd al-Wahhāb Khallaf, *Usul al-Fiqh* karya Muhammad Abu al-Nur al-Zuher, *Usul al-Fiqh al-Islami* karya Badran Abu al-°Aynayn Badran. Selain kitab-kitab yang berbahasa Arab tersebut, ada beberapa kitab yang berbahasa Inggris dan Indonesia, misalnya *Islamic Jurisprudence and the Rule of Necessity and Need, Philosophy of Islamic Law* karya Muhammad Mulehuddin, *Shari'ah: The Islamic Law* karya °Abd al-Rahman I Doi, *Dasar-Dasar Pembinaan Hukum Fiqh Islami* karya Mukhtar Yahya dan Fatchurrahman, *Usul Fiqh* karya Nasrun Haroen dan *Hukum Islam dan Pranata Sosial* karya Dede Rosyada.

1.7 Kaedah Penyelidikan

Kajian ini sepenuhnya bersifat kepustakaan (*library research*) dan bukan penyelidikan lapangan (*field research*),⁵⁴ sumber datanya sama ada secara langsung mahupun tidak langsung berasal dari bahan-bahan tertulis yang telah dipublikasikan dan diedarkan dalam bentuk buku, kitab, majalah, akhbar dan lain-lain yang dianggap representatif dan relevan. Selain bersifat kepustakaan juga bersifat deskriptif sebab penyelidikan ini bermaksud mengeksplorasi (mencarigali) beberapa produk hukum ulama terdahulu sebagai bahan perbandingan.

1.8 Limitasi Kajian

1. *Al-maslahah al-mursalah* sebagai metod *istinbat* hukum
2. Pembaharuan hukum Islam

⁵⁴ Lihat Suharsimi Arikonto, *Prosedur Penelitian Suatu Pendekatan Praktek*, Rineka Cipta, Jakarta, 1993, Ed.ke-9, hlm. 10-11.

3. Aplikasi *al-maslahah al-mursalah* dalam pembaharuan hukum Islam; merangkumi aspek sosial budaya, sosial politik dan aspek sosial ekonomi.

1.9 Organisasi Penulisan

Pembahasan dalam kajian ini akan dibahagi ke dalam beberapa garis besar bahasan. Hal ini diharapkan agar pembahasan ini lebih terarah dan sistematik. Dalam bab pertama memuat bab pendahuluan yang menjadi muqaddimah dan pengantar umum kepada isi tulisan. Dalam bab ini dikemukakan pengenalan, latar belakang masalah, permasalahan kajian, objektif kajian, tujuan kajian, kajian kepustakaan, kaedah penyelidikan, limitasi kajian dan diakhiri dengan organisasi penulisan.

Bab kedua dari pembahasan ini membincangkan tentang *al-maslahah al-mursalah* sebagai *istinbat* hukum. Dalam bab ini dibahas tentang pengertian *al-maslahah h*, pembahagian *al-maslahah*, syarat-syarat *al-maslahah*, kehujahan dan dasar pertimbangan *al-maslahah*.

Bab ketiga membahas tentang pembaharuan hukum Islam yang merangkumi arti pembaharuan hukum Islam, tujuan pembaharuan hukum Islam, dan ijtihad sebagai sarana pembaharuan hukum Islam dan hubungannya dengan *al-maslahah al-mursalah*. Yang terakhir ini dibahagi kepada tiga bahagian, yaitu pengertian ijtihad, selayang pandang ijtihad dalam rentasan sejarah dan ijtihad sebagai sarana pembaharuan hukum Islam. Ijtihad dalam rentasan sejarah berisi pembahasan tentang ijtihad sahabat dan ijtihad *tabīʿin* dan *atbaʿ tabīʿin*.

Bab keempat berjudul “Aplikasi *al-maslahah al-mursalah* dalam Pembaharuan Hukum Islam”. Dalam bab ini akan dipaparkan bagaimana relevansi dan aplikasi *al-maslahah al-mursalah* dalam pembaharuan hukum Islam yang merupakan masalah inti daripada kajian ini. Dalam bab ini juga dibincangkan sedikit tentang keadaan objektif fiqh yang ada sekarang serta keadaan objektif umat Islam, dan akan diketengahkan beberapa contoh permasalahan fiqh masa kini.

Bab kelima adalah bab terakhir atau penutup yang diberi tajuk dengan “Kesimpulan dan saranan” Dalam bab kelima ini dibuat kesimpulan dari keseluruhan pembahasan yang telah dihuraikan sebelumnya dan beberapa saranan yang dianggap perlu dan munasabah.

BAB II

AL-MASLAHAH SEBAGAI METODE ISTINBĀT HUKUM

Pengertian *Al-Maslahah*

Dari segi etimologi atau bahasa, المصلحة bentuk plural (jamaknya) adalah المصالح berasal dari pada kata أصلح yang bermakna أتى بالصالح (membawa kemaslahatan), وفي الأمر مصلحة (dalam perkara itu ada kemaslahatan atau sesuatu pekerjaan mengandung manfaat). Kata ini berakar umbi pada huruf *sad, lam dan ha* (ح, ل, ص) yang mempunyai makna: ضد الفساد (lawan kerusakan).¹ Pengarang *Lisān al-^cArab* menjelaskan bahwa: المصلحة الصالح, والمصلحة واحدة المصالح.² “*Maslahah* berarti kebaikan, dan ianya merupakan bentuk mufrad/singular daripada *masālih*”. Apabila dikatakan bahwa perniagaan itu adalah sesuatu kemaslahatan dan menuntut ilmu pengetahuan itu juga sesuatu kemaslahatan, maka hal tersebut berarti bahwa perniagaan dan menuntut ilmu pengetahuan itu menyebabkan diperolehinya manfaat dan kebaikan lahir dan batin.

Dilihat dari segi *morfologi* perkataan *maslahah*, *wazan* dan maknanya sama dan serupa dengan perkataan *manfa^cah* (منفعة). Kedua-dua perkataan ini ternyata telah menjadi kosakata bahasa Melayu (Indonesia dan Malaysia). Dari *maslahah* (مصلحة) dan *manfa^cah* (منفعة) menjadi “*maslahat*” dan “*manfaat*”. Di dalam Kamus Besar Bahasa Indonesia dan Kamus Dewan disebutkan bahwa *maslahat* bermakna sesuatu

¹ Lihat Muhammad bin Abu Bakr al-Rāzi, *Mukhtār al-Sihah*, Dār al Fikr, Beyrut., 1973, hlm. 367, Majma^c al-Lughah al-^cArabiyyah, *al-Mu^cjam al-Wasīl*, Dār al-Ma^cārif, Kaheerah, 1972, Jil.1, Ed.ke-2, hlm. 520. Lois Ma'luf, *al-Munjid*, Dār al-Shuruq, Beyrut, 1973, Ed.-17, hlm. 423, Ahmad bin ^cAli al-Fayyūmī, *al-Misbāh al-Munīr*, Matba^cat Mustafā al-Bābī al-Halabī, wa Awlāduh, Kaheerah, t.th., hlm. 472, Abu al-Husayn Ahmad ibn Faris ibn Zakariyya, *Mu^cjam Maqayis al-Lughah*, Dār al Fikr, Kaheerah, Jil.3 t.th. hlm. 303.

² Ibn al-Manzūr, *Lisān al-^cArab*, Dār al Fikr, Beyrut., 1972, Jil.2, hlm.348.

yang mendatangkan kebaikan, faedah dan guna. Sedangkan kemaslahatan berarti kegunaan, kebaikan, manfaat dan kepentingan.³

Dengan demikian dapat dirumuskan bahwa *maslahah* adalah kebalikan daripada makna *mafsadah*. Kedua-duanya merupakan dua perkataan yang berlawanan (*opposite*), sebagaimana perkataan *manfa'ah* yang berlawanan makna dengan *darar* yang mempunyai arti bahaya atau hal-hal yang merusak dan membahayakan.

Pembagian Al-Maslahah

Para ulama usul fiqh mengemukakan beberapa pembagian *al-Maslahah* dilihat dari pada pelbagai segi. Dilihat dari segi kualitas dan kepentingan kemaslahatan itu, para ulama usul fiqh membaginya kepada: *al-Maslahah al-Daruriyyah*, *al-Maslahah al-Hajiyyah* dan *al-Maslahah al-Tahsīniyyah*.

1. Al-Maslahah Al-Daruriyyah

Al-Maslahah al-Daruriyyah yaitu kemaslahatan yang berhubungan dengan kepentingan dasar umat manusia di dunia dan di akhirat. Kemaslahatan seperti ini ada lima, yaitu: 1) menjaga agama, 2) memelihara jiwa, 3) memelihara akal, 4) memelihara keturunan, dan 5) memelihara harta benda.

2. Al-Maslahah Al-Hajiyyah

Al-Maslahah al-Hajiyyah yaitu kemaslahatan yang diperlukan dalam menyempurnakan kemaslahatan asas sebelumnya -berbentuk keringanan sehingga terhindar dari kesempitan dalam hidup- untuk mempertahankan dan memelihara kepentingan mendasar manusia. Misalnya, meringkas (*qasar*) salat dan berbuka puasa bagi orang yang sedang musafir. Dalam bidang muamalat diperbolehkan berburu binatang dan memakan makanan yang baik-baik dan halal, diperbolehkan melakukan jual beli pesanan (بيع السلم) kerjasama dalam pertanian (مزارعة), dan perkebunan (مساقاة). Semuanya ini disyariatkan Allah s.w.t. untuk mendukung keperluan mendasar *al-Maslahah al-Daruriyyah al-Khamsah* di atas.

3. Al-Maslahah Al-Tahsīniyyah

Al-Maslahah al-Tahsiniyyah yaitu kemaslahatan yang sifatnya pelengkap diwujudkan dalam bentuk kebebasan mengikat yang boleh digunakan untuk menyempurnakan

³ Departemen Pendidikan dan Kebudayaan, *Kamus Besar Bahasa Indonesia*, Balai Pustaka, Jakarta, 1996, Ed.ke-2, hlm.634 dan Dewan Bahasa dan Pustaka, *Kamus Dewan*, Percetakan DBP, Kuala Lumpur, 1998, Ed.ke-3, hlm.855 dan 864.

kemaslahatan sebelumnya. Misalnya, dianjurkan memakan makanan yang bergizi (berzat dan bervitamin), berpakaian yang bagus-bagus, melaksanakan ibadah-ibadah sunnat sebagai amalan tambahan dan pelbagai cara menghilangkan najis dan kotoran dari tubuh badan manusia. Namun demikian menyetepikan hal-hal tersebut tidaklah akan membawa kepada kesempitan hidup.

Kemaslahatan dalam aspek ini, perlu dibedakan dan diambil kira sehingga seseorang muslim dapat menentukan prioritas dalam mengambil dan memberlakukan sesuatu kemaslahatan. Kemaslahatan *daruriyyat* mesti lebih didahulukan daripada kemaslahatan *hajiyyah*, dan *hajiyyah* lebih dikedepankan daripada kemaslahatan *tahsiniyyah*.

1. *Al-Maslahah Al-‘Ammah*

Al-Maslahah al-‘Ammah yaitu kemaslahatan umum yang menyangkut kepentingan orang banyak. Kemaslahatan umum itu tidak berarti umum untuk kepentingan semua orang, tetapi boleh berbentuk kepentingan majoritas atas kebanyakan umat. Misalnya, para ulama membolehkan menghukum mati penyebar khurafat, bid‘ah atau ajaran sesat yang dapat merusak aqidah umat, karena menyangkut kepentingan orang ramai.

2. *Al-Maslahah Al-Khassah*

Al-Maslahah al-Khassah yaitu kemaslahatan peribadi atau individu, seperti kemaslahatan yang berkaitan dengan pembubaran (pemutusan hubungan) perkawinan seseorang yang dinyatakan hilang (مفقود) karena tidak ada khabar-beritanya. Pentingnya pembagian kemaslahatan ini berkaitan dengan prioritas mana yang harus didahulukan apabila antara kemaslahatan umum bertentangan dengan kemaslahatan peribadi atau individu. Dalam pertentangan kedua-dua kemaslahatan ini, Islam mendahulukan kemaslahatan umum daripada kemaslahatan peribadi (khusus).

1. *Al-Maslahah Al-Thabitah*

al-Maslahah al-Thabitah yaitu kemaslahatan yang bersifat tetap, tidak berubah sampai akhir zaman. Misalnya, pelbagai kewajipan ibadah, seperti solat, puasa, zakat, haji, hudud dan yang berkaitan dengan aqidah.

2. *Al-Maslahah Al-Mutaghayyirah*

Al-Maslahah al-Mutaghayyirah yaitu kemaslahatan yang berubah-ubah sesuai dengan perubahan tempat, waktu dan subjek hukum. Kemaslahatan seperti ini berkaitan erat dengan permasalahan muamalah dan adat kebiasaan, seperti dalam masalah makanan

yang berbeda-beda antara satu kampung dengan kampung lainnya. Perlunya pembagian ini, menurut Mustafa al-Shalabi adalah untuk mengenal pasti, mana yang boleh berubah dan mana yang tidak.

Dilihat dari sudut diterima dan tidaknya oleh syarak dan dari sudut kekuatan pada dirinya *al-Maslahah* terbagi kepada: *al-Maslahah al-Mu^ctabarah*, *al-Maslahah al-Mulghah* dan *al-Maslahah al-Maskut^canha*.

1. *Al-Maslahah Al-Mu^ctabarah*

Al-Maslahah al-Mu^ctabarah yaitu kemaslahatan yang didukung oleh syariat. Maksudnya, ada dalil khusus yang menjadi asas kepada bentuk dan jenis kemaslahatan tersebut. Misalnya, hukuman ke atas orang yang meminum minuman memabukkan tujuannya adalah memelihara kesehatan akal atau menjaga kemaslahatan akal. Dalam hadith yang diriwayatkan oleh Bukhari dan Muslim daripada Anas, Rasulullah s.a.w. bersabda :

عن أنس قال: جلد النبي صلى الله عليه وسلم في الخمر با لجريد والنعال وجلد أبو بكر أربعين وفي رواية أخرى عن أنس: أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى برجل قد شرب الخمر فجلده بجريدتين نحو أربعين قال و فعله أبو بكر¹⁶.

Maksudnya:

”Anas bin Malik ra. berkata bahwasanya Nabi s.a.w. menghukum peminum minuman khamar dengan sebatan empat puluh kali menggunakan pelepah daun pokok kurma dan alas kaki/terompah dan Abu Bakar ra. memberlakukan juga hukuman separti itu, dalam riwayat lain dari pada Anas, Nabi s.a.w. mensebat peminum minuman memabukkan empat puluh kali dengan menggunakan dua batang pelepah daun korma dan Abu Bakar juga melakukan tindakan yang sama”.

¹⁶ Abu ^cAbd. Allah Muhammad bin Ibrahim al-Mughirah al-Bukhari, *Sahih Bukhari*, Dar al-Kutub al-^cIlmiyyah, Beyrut, 1992 M./1412 H., Jil.2, Ed.-1, bil.hadith 6773 dan 6776, hlm.326. Muslim, Abu al-Husayn bin al-Hajjaj al-Qushayri, *Sahih Muslim*, Dar al-Kutub al-^cIlmiyyah, Beyrut., 2001 M./1421 H.Ed.-1, bil.hadith 4452, 4454, 4456, hlm. 678.

BAB III

REAKTUALISASI HUKUM ISLAM

Agama Islam mempunyai dua kelompok ajaran. *Pertama*, ajaran kekal, tidak berubah dan tidak boleh diubah, jumlahnya sedikit sebagaimana terdapat dalam al-Qur'an dan hadith. *Kedua*, ajaran relatif, tidak mutlak benar, tidak kekal tetapi dapat berubah dan boleh diubah jumlahnya banyak seperti yang tercatat dalam buku-buku ilmu kalam atau teologi Islam, ilmu fiqh atau hukum Islam, ilmu tasawuf dan sebagainya. Ajaran relatif yang dapat berubah inilah yang berjalan beriringan dengan pergeseran waktu dan perkembangan masyarakat semenjak Nabi Muhammad s.a.w. wafat pada permulaan abad ke-7 hingga zaman moderen sejalan dengan dinamika masyarakat.

Demikian pula hukum Islam terbagi kepada dua kategori: Hukum Islam kategori syariat dan hukum Islam kategori fiqh. Hukum Islam kategori syariat adalah aturan-aturan asas-pokok yang telah ditetapkan di dalam al-Qur'an dan al-Sunnah *al-Mutawatirah* yang secara langsung menunjukkan hukum secara tegas dan sarif atau *qat'ī al-dalālah* dan sama sekali tidak boleh dicampuri oleh daya intelektual manusia. Syariat adalah wahyu Allah s.w.t. yang bersifat asasi dan murni, ianya tidak berubah dan tidak boleh diubah pindah oleh manusia, diterima apa adanya.

Sedangkan hukum Islam kategori fiqh adalah hasil pemahaman dan interpretasi yang diperoleh dari *al-nusus al-muqaddasah* dan bersifat *zannī al-dalalah*. Oleh sebab itu fiqh sebagai hasil pemahaman ini, mengandung pengertian bahwa proses terbentuknya hukum adalah melalui daya pikir, baik secara langsung dari nas-nas wahyu maupun secara tidak langsung, maka ia berarti hukum Islam yang memiliki ciri intelektual manusia. Dengan demikian, hukum Islam kategori fiqh ini sangat fleksibel (lentur) dan elastik boleh diperbaharui mengikut perkembangan dan perubahan zaman (الأحكام الشرعية المتغيرة والمتطورة).

Dalam bab ini akan diuraikan tentang pembaruan atau reaktulisasi pemikiran fiqh dalam hukum Islam. Hal ini dimaksudkan untuk memperoleh gambaran singkat tentang pembaruan hukum Islam yang pernah berlaku dalam sejarah. Pembahasan ini mencakupi tentang arti pembaruan hukum Islam, tujuan pembaruan hukum Islam dan ijtihad sebagai sarana pembaruan hukum Islam serta bagaimana penggunaan metod atau kaedah yang menjadi landasan para ulama mujtahid dalam kajian *istinbat* hukum.

BAB IV

APLIKASI *AL-MASLAHAH AL-MURSALAH* DALAM PEMBAHARUAN HUKUM ISLAM

4.1 Pengenalan

Landasan pembaharuan yang dimaksud dalam kajian ini menggunakan dua standard yaitu *islah* dan *tajdid*. Metod alternatif yang boleh digunapakai dalam hal ini adalah *al-maslahah al-mursalah*. Dalam bab ini pembahasan akan difokuskan pada masalah relevansi atau kasusesuaian *al-maslahah al-mursalah* dengan pembaharuan hukum Islam. Untuk mengenal pasti dimana letak titik temu dan hubungkait di antara kedua-dua masalah tersebut, maka akan diketengahkan beberapa contoh permasalahan fiqh masa kini. Sebelum tiba kepada permasalahan-permasalahan itu, penulis ingin membincangkan sedikit-sebanyak tentang keadaan fiqh yang ada sekarang dan keadaan umat Islam. Pembahasan ini diharapkan dapat memberikan gambaran yang jelas tentang pentingnya pembaharuan hukum Islam dewasa ini.

4.2 Sorotan Terhadap Keadaan Fiqh Yang Ada Sekarang

Hukum fiqh yang ada sekarang pada hakikatnya adalah produk atau hasil intelektual ulama terdahulu, yaitu hasil ijtihad para ulama masa kejayaan, kegemilangan dan keemasan hukum Islam dengan tokoh-tokoh utamanya imam-imam madhhab yang empat: Abu Hanifah, Malik, al-Shafi'i, dan Ahmad bin Hanbal. Periode keemasan hukum Islam sebagaimana tercatat dalam sejarah berlangsung selama 250 tahun yaitu sejak permulaan abad kedua hijrah sampai pertengahan abad ke empat hijrah. Setelah itu hukum Islam mengalami periode taklid, kebekuan (*jumud*), bahkan sampai kepada penutupan pintu ijtihad. Hukum-hukum fiqh yang diamalkan umat Islam sekarang ini pada umumnya adalah rumusan madhhab Hanafiyyah, Malikiyyah, Shafi'iyyah dan Hanābilah. Ketentuan-ketentuan hukum fiqh madhhab itulah yang menjadi rujukan utama masyarakat nusantara dewasa ini. Di Indonesia misalnya, Majelis Ulama Indonesia (MUI) dan dua organisasi kemasyarakatan dan pertubuhan Islam terbesar, yaitu Nahdatul Ulama (NU) dan Muhammadiyah dalam menetapkan sesuatu hukum tidak dapat melepaskan diri atau masih terikat dengan fiqh madhhab yang empat

tersebut.¹ Keadaan yang serupa berlaku juga di negara-negara Asia Tenggara lainnya, seperti: Malaysia, Brunai Darussalam, Singapura dan Thailand atau Filipina selatan. Bahkan keadaan ini juga berlaku di negara-negara Islam lainnya.

Rujukan umat Islam di Nusantara ini adalah hukum fiqh ijthad ulama-ulama zaman keemasan Islam yang sudah berumur 10 abad, padahal jenjang waktu 10 abad itu tentu telah terjadi dan berlaku banyak perubahan dalam masyarakat. Apatalagi kalau keadaan dan lingkungan tempat tinggal para mujtahid itu berbeda dengan keadaan, lingkungan situasi tempat tinggal umat Islam yang mengambil dan mengamalkan hukum-hukum fiqh dari madhhab-madhhab tersebut. Terhadap sesuatu masalah, boleh jadi seorang ulama memberikan fatwa yang berbeda karena perbedaan lingkungan dan keadaan masyarakat. Perbedaan *al-Qawl al-Qadīm* (pendapat lama) al-Shāfi'ī ketika berada di Iraq dengan *al-Qawl al-Jadīd* (pendapat baru)nya ketika bermukim di Mesir merupakan contoh konkrit bagaimana hukum Islam boleh berubah karena dipengaruhi oleh keadaan persekitaran serta lingkungan masyarakat yang menghendakinya.

4.3 Sorotan Terhadap Keadaan Umat Islam

Manusia termasuk umat Islam merupakan makhluk Tuhan yang baru. Sesuatu yang baru tentu saja tidak kekal dan selalu berubah mengikut putaran waktu dan tempat. Perubahan-perubahan yang terjadi dalam alam ini merupakan sesuatu yang *tabi'ī* atau normal. Manusia dengan akal budinya sentiasa berfikir dinamik dan bergerak maju mencipta hal-hal yang baru.

Ketika ajaran Islam mula disampaikan kepada masyarakat Arab, perhambaan dan penjajahan terdapat di mana-mana. Manusia yang satu diperhamba oleh manusia yang lain, bangsa yang satu dijajah oleh bangsa yang lain dan demikian seterusnya. Dengan berkembangnya prinsip kebebasan dan persamaan hak yang dibawa serta oleh ajaran Islam, maka perhambaan dan penjajahan dianggap tidak sesuai dengan maruah, darjat dan martabat kemuliaan manusia, sehingga perhambaan dan penjajahan itu secara beransur-ansur hilang terhapus dari permukaan bumi. Namun yang tersisa dan sangat disesalkan kejadian itu masih berlaku dewasa ini yaitu adanya perhambaan atau perbudakan model baru yang diamalkan dan dipraktikkan oleh kuasa besar dunia

¹ Lihat *Majelis Tarjih* Pusat Muhammadiyah, *Kumpulan Fatwa Majelis Ulama Indonesia*, PT. Panjimas, Jakarta, t.th. *Masail Diniyah* Hasil Muktamar dan Munas Nahdlatul Ulama.

terhadap negara-negara lemah khususnya negara-negara Islam. Globalisasi adalah - bentuk lain daripada perhambaan itu - salah satu cara yang ampuh dan berkasusan bagi negara-negara maju untuk menguasai kekayaan alam negara-negara dunia ketiga. Ini adalah pelan ciptaan Barat untuk menakluki dunia secara sah, tetapi hakikatnya adalah penipuan atau ibarat bungkusan rapi berlabel halal, tetapi isinya adalah racun yang amat mematikan.

4.4 Relevansi *al-Maslahah al-Mursalah* dengan Pembaharuan Hukum Islam

Untuk mengenal pasti bagaimana relevansi atau kasusesuaian *al-maslahah al-mursalah* dengan pembaharuan hukum Islam maka perlu ditegaskan kembali bahwa pembaharuan yang dimaksud disini, adalah gerakan-gerakan yang bersifat ijtihadi dalam usaha menemukan dan menetapkan hukum yang mampu menjawab permasalahan-permasalahan yang ditimbulkan oleh kemajuan Ilmu Pengetahuan dan Teknologi Moden (IPTEK), baik menetapkan hukum terhadap masalah yang baru yang belum jelas ketentuannya mahupun menetapkan hukum baru untuk menggantikan ketentuan hukum lama yang tidak sesuai lagi dengan keadaan dan kemaslahatan manusia zaman sekarang

Islam adalah agama yang tidak menghambat atau menyekat kemajuan ilmu pengetahuan dan teknologi. Islam justeru mengarahkan dan menyalurkan kemajuan ilmu pengetahuan dan teknologi itu ke arah kebaikan dan kemaslahatan umat manusia atau boleh dikatakan Islam membimbing manusia menuju ke arah Islamisasi dan Imanisasi ilmu pengetahuan dan teknologi. Kemajuan ilmu pengetahuan dan teknologi - yang sangat digalakkan dalam Islam - dapat menimbulkan perkembangan baru. Perkembangan baru itu memang mesti berlaku dan harus terjadi karena sudah merupakan *sunnatullah* bahwa setiap yang baru itu pasti berubah.

Dalam menghadapi perubahan-perubahan yang terjadi dalam setiap masa Islam datang dengan membawa prinsip-prinsip asas dan nilai-nilai dasar umum yang selalu terbuka untuk diulang kaji, ditafsirkan dan dikembangkan agar dapat menjawab dan sekaligus memberikan jalan keluar terhadap permasalahan hidup manusia yang semakin banyak dan kompleks. Dengan usaha seperti ini diharapkan dapat menghantar umat manusia kepada kemaslahatan hidup di setiap waktu dan tempat.

Perintah dan rangsangan untuk menuntut ilmu pengetahuan dan menguasai teknologi juga bertujuan untuk memberikan kebahagiaan hidup bagi umat manusia. Oleh itu, ilmu pengetahuan dan teknologi sangat memberi manfaat dan kemaslahatan

bagi kehidupan umat manusia yang dalam bahasa syariat dinamakan dengan *al-maslahah*, dan *al-maslahah* itu adalah tujuan daripada *maqasid al-sharī'ah*,¹⁴ *maqasid al-Shāri'c* atau *al-maqasid al-shar'ciyyah*. Ketiga-tiga istilah tersebut pada dasarnya mengandung pengertian yang sama.

¹⁴ Abu Ishaq Ibrahim bin Musa al-Lakhmi al-Shatibi, *al-Muwafaqāt fi Usul al-Ahkām*, Dar Ihya' al-Kutub al-^cArabiyyah, Kaherah, t.th, Jil.2, hlm.2.

BAB V

PENUTUP

Kesimpulan

1. Berdasarkan uraian terdahulu dapatlah dibuat kesimpulan bahwa defenisi *al-maslahah* dari segi bahasa dan istilah meskipun terdapat redaksi dan *uslub* yang berbeda-beda serta bervariasi yang dikemukakan oleh para ulama usul fiqh, namun pada umumnya mengandung makna dan intisari yang sama yaitu sesuatu yang dapat membawa kepada kemasalahatan dan menolak sebarang kesukaran atau kemudaratannya. Di atas dasar inilah metode *al-maslahah* diterimapakai dalam *istinbat* hukum. Dilihat dari segi kualitas dan peringkat kepentingan kemasalahatan *al-maslahah* terbagi kepada tiga yaitu: *al-maslahah al-daruriyyah*, *al-maslahah al-hajjiyyah* dan *al-maslahah al-tahsīniyyah*. Dilihat dari segi kandungan *al-maslahah*, terbagi kepada dua yaitu: *al-maslahah al-‘ammah* dan *al-maslahah al-khassah*. Dilihat dari segi berubah atau tidaknya *al-maslahah* terbagi kepada dua bentuk yaitu: *al-maslahah al-thabitah*, dan *al-maslahah al-mutaghayyirah*. Dan dilihat dari sudut diambil kira/diakomodir oleh syarak atau tidak, *al-maslahah* terbagi kepada: *al-maslahah al-mu‘tabarah*, *al-maslahah al-mulghah* dan *al-maslahah al-mursalah*.
2. Sebagaimana telah tergambar dalam tulisan ini bahwa kemajuan ilmu pengetahuan dan teknologi berimplikasi langsung kepada perubahan sosial dan dinamika masyarakat. Intensitas dan kesinambungan perubahan sosial melahirkan persoalan-persoalan hukum. Dalam masyarakat Nusantara yang mayoritas penduduknya beragama Islam, berhadapan dengan pelbagai persoalan baru yang belum jelas posisinya dalam hukum Islam.
3. Untuk menjadikan hukum Islam aplikatif serta dapat mengikuti irama perkembangan dan perubahan zaman maka perlu diadakan reaktualisasi/pembaruan hukum. Di samping itu, pembaruan dilakukan untuk membedakan antara hukum Islam kategori syariat yang merupakan ajaran asas (*al-Nusus al-Muqaddasah* atau *al-Qanun al-Asasī*) memuat ketentuan-ketentuan hukum yang disebutkan secara tegas dalam al-Qur’an dan hadith, dengan hukum Islam kategori fiqh yang merupakan hasil intelektual ulama

mujtahid masa lalu dan mujtahid masa kini. Yang disebut terakhir inilah yang boleh diulang kaji dan direaktualisasi atau diperbaharui. Jalur yang menyampaikan kesana adalah ijtihad. Ijtihad merupakan aplikasi pelaksanaan perintah Tuhan untuk memanfaatkan kemampuan akal fikiran agar dapat memahami dan mengembangkan hukum Islam. Ijtihad berfungsi menetapkan hukum terhadap masalah yang tidak dijelaskan secara langsung oleh nas. Ijtihad juga berfungsi memberikan penafsiran dan pemahaman baru terhadap nas-nas syarak yang pada umumnya memuat dasar-dasar dan prinsip-prinsip asas. Tindakan ini dilakukan agar hukum Islam sentiasa sesuai dan selaras dengan peredaran zaman dan perkembangan sosial masyarakat yang dalam hal ini banyak dipengaruhi oleh kemajuan ilmu pengetahuan dan teknologi yang menyebabkan berlakunya perubahan struktur sosial. Maka disinilah letak urgensi reaktualisasi hukum yang tujuan utamanya adalah menyelaraskan hukum Islam dengan perkembangan yang berlaku dalam masyarakat moderen sebagai akibat dari kemajuan pesat ilmu pengetahuan dan teknologi.

4. *Al-Maslahah al-mursalah* adalah salah satu alternatif untuk mendapatkan kepastian hukum (Islam) atas pelbagai persoalan kontemporer yang status hukumnya tidak terangkum secara langsung dalam pernyataan-pernyataan nas baik daripada al-Qur'an maupun hadith. Kajian hukum melalui penalaran *al-maslahah al-mursalah* tersebut diaplikasikan dalam bentuk kaidah-kaidah *kullī* yang *shumul* menyeluruh, dirumuskan secara saksama dengan memperhatikan kepentingan-kepentingan sosial masyarakat serta merefleksikan ide-ide syariat atau *maqasid al-Shari'*.

5. Pendekatan *al-maslahah* atau kemaslahatan sebagai dasar pertimbangan untuk menetapkan status hukum terhadap sesuatu perkara pada hakikatnya sudah pernah diamalkan oleh mayoritas ulama. Kalau Abu Hanifah tampil dengan *al-istihsān* dan mengambil berat terhadap kepentingan sosiologis-empiris, al-Shafi'i dengan *al-munāsib al-mulāim* atau boleh diistilahkan dengan *qiyas* yang lebih fleksibel, Ahmad ibn Hanbal dengan menggunakan istilah *al-istislah*, maka Malik bin Anas tampil di gelanggang ijtihad dengan menggunakan *al-maslahah al-mursalah*. Meskipun metode yang digunakan para ulama berbeda dan bervariasi namun landasan pertimbangannya sama, titik temunya adalah terletak pada mewujudkan kemaslahatan umat. *Al-maslahah al-mursalah* adalah metode *istinbat* hukum yang landasan pertimbangannya sesuatu kemaslahatan yang tidak ada nas *juz'ī* yang mendukungnya dan tidak ada pula yang menolaknya, tetapi disokong oleh sebilangan nas melalui

cara *istiqra'*. Ia juga mempunyai peran yang menentukan, karena banyak kasus yang dapat diselesaikan dengan pendekatan *al-maslahah al-mursalah* dan telah ditetapkan hukumnya. Dari contoh-contoh permasalahan yang diaplikasikan hukumnya melalui sudut pandang *maslahah* sepertimana dipaparkan dalam tulisan ini membuktikan bahwa *al-maslahah al-mursalah* dapat merealisasikan tujuan syariat disepanjang zaman yaitu terwujudnya kemaslahatan manusia.

6. Pembaruan hukum Islam pada dasarnya adalah tuntutan dari ajaran Islam itu sendiri yang menyebut dirinya sebagai rahmat bagi seluruh alam (رحمة للعالمين) di setiap waktu dan tempat, hukum Islam memang diciptakan untuk merealisasikan kemaslahatan dan kebahagiaan umat di dunia dan di akhirat. Oleh karena itu reaktualisasi atau pembaruan hukum Islam harus digalakkan agar dapat menyelesaikan permasalahan-permasalahan baru yang timbul akibat dari perkembangan baru sebagai konsekuensi logis kemajuan ilmu pengetahuan dan teknologi moderen, baik menetapkan hukum terhadap permasalahan-permasalahan yang belum ada ketentuan hukumnya ataupun menetapkan hukum baru untuk menggantikan ketentuan hukum lama yang tidak sesuai dan tidak relevan lagi dengan keadaan dan kemaslahatan manusia sekarang - sebagai contoh silahkan lihat halaman 128-131-. Jika hukum Islam tidak diulang kaji, tidak dikembangkan dan tidak diperbaharui, maka hukum Islam akan ketinggalan zaman karena tidak sesuai dan selaras dengan kepentingan masyarakat moderen.

7. Titik temu di antara *al-maslahah al-mursalah* dengan pembaruan hukum Islam adalah terletak pada sisi *maqasid al-shari'ah*. Gerakan pembaruan hukum Islam ini bertujuan untuk merealisasikan dan memelihara kemaslahatan umat manusia semaksimal mungkin yang -ternyata- juga merupakan tujuan asasi dari syariat. Sedangkan *al-maslahah al-mursalah* adalah salah satu metode *istinbat* dalam menggali dan menentukan hukum, sandaran pertimbangannya adalah tujuan diturunkannya syariat. Sebagai contoh yang dapat dikemukakan disini ialah: bahwa kemaslahatan yang ingin dicapai dalam pemberlakuan hukuman *hudud* adalah untuk ketenteraman dan keamanan serta untuk menjerakan para penjahat, hal yang seperti itu juga menjadi matlamat daripada *maqasid al-Shari'*. Jadi ketentuan hukum yang dihasilkan oleh metode *al-maslahah al-mursalah* adalah merupakan jalan alternatif untuk menyelesaikan persoalan-persoalan baru yang timbul dalam masyarakat sebagai akibat dari kemajuan ilmu pengetahuan dan teknologi. Langkah ini dilakukan untuk

membumikan atau merealisasikan *maqasid al-Shari*^c dalam wujud kemaslahatan dan ketenteraman umat manusia pada setiap waktu dan tempat.

8. Untuk mengawal metode *al-maslahah al-mursalah* senantiasa berada di jalur yang benar dalam mengistinbāt hukum, dan untuk mengikat agar manusia tidak semberono dan sesukahati menggunakan (mengatasnamakan) *al-maslahah al-mursalah*.

maka diperlukan syarat-syarat sebagai berikut:

- a) Maslahat itu hendaklah selaras dengan tujuan syarak, tidak bertentangan dengan prinsip-prinsip syarak dan tidak menafikan mana-mana nas atau dalil.
- b) Maslahat itu dapat difahami dan berlaku di atas sifat-sifat yang munasabah yang diterima oleh orang yang berakal dengan diyakini zahir maslahat itu untuk menarik manfaat dan menolak kemudaratan.
- c) Konsep maslahat diambil semata-mata untuk menjaga *daruriyyat* kemudian baru ke peringkat dibawahnya yaitu *hājiyat*, mengangkat segala bentuk kesempitan.
- d) Hendaklah maslahat yang dimaksudkan adalah maslahat yang jelas bukan kesamaran.
- e) Maslahat tersebut hendaklah melibatkan secara umum kepada manusia bukannya untuk individu atau golongan tertentu -namun al-Shātībī membolehkan berlaku untuk kemaslahatan individu-.
- f) Prinsip *al-maslahah al-mursalah* hanya dapat dipraktikkan bagi kasus-kasus yang tidak disebut secara jelas dan rinci di dalam al-Qur'an, sunnah, *ijma*^c dan *qiyas*.

9. Tindakan para sahabat Rasulullah saw. dalam penetapan hukum Islam terhadap masalah-masalah baru yang sering dijadikan contoh oleh mayoritas ulama mengenai penggunaan *al-maslahah al-mursalah*, ternyata tidak semuanya berada di kawasan muamalat dan adat kebiasaan. Pengumpulan dan pembukuan al-Qur'an oleh Abu Bakar al-Siddiq kurang tepat kalau dikatakan tindakan di bidang muamalat dan adat kebiasaan. Namun agaknya lebih tepat kalau dikatakan bahwa contoh itu berada di wilayah; وسائل العبادات من باب ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب sarana ibadah yang masuk ke dalam kaedah “Sesuatu yang menjadi sebab kesempurnaan perkara yang wajib maka ia (sesuatu itu) adalah wajib”. Bukankah al-Qur'an adalah pondasi asas tegaknya Islam, sumber utama seluruh bangunan hukum Islam? Demikian juga pembuatan mushaf *standard* oleh Uthman bin Affan dan membakar semua mushaf

yang tidak resmi, tindakan ini tidak termasuk dalam bidang muamalat dan adat kebiasaan. Tindakan ‘Umar bin al-Khattab memaklumkan bahwa solat tarawih berjamaah setiap malam ramadhan dan menjadikannya 20 rakaat, jelas bukan muamalat atau adat. Tindakan ‘Uthman bin ‘Affān membuat azan Jumaat dua kali juga bukan muamalat atau adat. Ianya merupakan *فروع العبادات*. Demikian juga perkara-perkara yang masuk ke dalam kawasan (bidang) *أحكام العبادات الظنية أو الإجتهاادية*, ulama Hanafiyah membolehkan melempar Jamarāt pada hari ketiga daripada *ayyam al-tashrīq* sebelum tergelincir matahari (*قبل الزوال*). Kalau hari ke tiga dibolehkan kenapa hari ke dua dan pertama tidak. Untuk menghindari terjadinya musibah dan kemalangan yang setiap tahun menimpa jamaah haji khususnya di tempat Jamarāt, maka perlu dicarikan jalan penyelesaian dengan mengkaji ulanga waktu melempar Jamarāt, tujuannya adalah mengelak dari kesesakan yang kadangkala membawa kepada kecederaan dan kematian. Memberikan peluang untuk melempar jamarāt sebelum tergelincir matahari rasanya akan membawa kepada masalah dan ianya berada di atas kaedah *إرتكاب أخف الضررين* serta merupakan jalan alternatif untuk mengelak kemalangan atau musibah yang selalu menimpa jamaah haji. Bahkan Imam al-Shafi‘i membolehkan perempuan melakukan *safar* untuk menunaikan ibadah haji bersama sebuah kelompok/kumpulan dimana anggotanya mayoritas perempuan dan dianggap aman serta selamat (*رفقة مأمونة*) walaupun tidak disertai oleh mahram nasabnya atau suaminya. Demikian juga beliau membolehkan melempar *jamrah aqabah* pada tengah malam hari idul Adha.

Saran

1. Diantara ilmu yang perlu dipelajari dan difahami dengan mendalam ialah ilmu usul fiqh karena ia merupakan alat untuk *mengistinbat*, memahami dan mengetahui hukum syarak serta memainkan peranan yang amat penting dalam pembentukan sesuatu hukum. Dengan perkataan lain, pemahaman dan *pengistinbatan* hukum syarak yang betul dan tepat harus berpandukan kepada kaedah yang telah disusun oleh ulama-ulama Usul fiqh. Hal ini perlu diberi perhatian serius kerana golongan sekular yang terdiri dari kalangan umat Islam sendiri yang pemikirannya sudah membarat, dalam usaha menghancurkan Islam mereka tidak memperdulikan kaedah dan disiplin yang perlu dipatuhi dalam *mengistinbāt* hukum syarak. Usul fiqh juga merangkumi aspek pengabdian kepada Allah s.w.t. dan aspek yang berkaitan dengan perkara

duniawi. Salah satu konsep yang merupakan sumber tambahan yang diakui keberadaannya di dalam ilmu usul fiqh ialah *maslahah*. Ia ditakrifkan sebagai manfaat yang diberikan oleh Allah s.w.t. kepada hamba-hamba-Nya dengan tujuan untuk memelihara agama, nyawa, akal, keturunan (kehormatan) dan harta benda. Setiap tindakan yang mengandungi jagaan dan kawalan terhadap lima perkara penting ini dianggap sebagai *maslahah*, dan setiap tindakan yang mencabuli kelima-lima perkara ini dianggap sebagai *mafsadah* dan menolaknya juga termasuk *maslahah*. Maka dalam penggalan hukum dewasa ini *al-maslahah al-mursalah* sebagai jalan alternatif layak untuk dikedepankan dalam menjawab dan mengatasi masalah-masalah semasa.

2. Matlamat sebenar hukum Islam adalah merealisasikan dan memelihara kemaslahatan-kemaslahatan manusia dalam kehidupan ini agar mereka memperolehi kebahagiaan di dunia dan mendapatkan kebahagiaan abadi di akhirat. Kemampuan hukum Islam dalam mengatur kehidupan masyarakat menuju kepada masyarakat madani yang aman, damai, makmur dan bertamadun telah terbukti dan pernah berlaku pada masa kejayaan Islam. Oleh itu, dengan bertitik tolak daripada bukti sejarah, hukum Islam dalam pelbagai bentuknya harus dibumikan dan dilaksanakan, kerana ianya mampu membawa kemaslahatan dan kebahagiaan kepada individu dan masyarakat (negara) serta dapat memberikan keamanan, keselamatan, kesejahteraan dan ketertiban menuju kejayaan, kegemilangan dan bertamadun, sehingga negara-negara yang mengamalkan hukum Islam diharapkan mampu hidup sejajar dengan negara-negara lain.

3. Penerapan hukum Islam dalam bidang *hudud* -misalnya- telah dipraktikkan berabad-abad lamanya bermula daripada zaman Rasulullah s.a.w., al-Khulafa' al-Rashidin, bani Umayyah, bani Abbasiyah dan sampai kepada Kerajaan Turki °Uthmani. Hukum Islam terbukti berhasil menekan timbulnya kejahatan dan memperkecil biaya penegakan hukum. Sehingga hukum Islam sangat layak baik secara historis maupun sosial budaya untuk dibumikan dan diterapkan di dalam masyarakat dewasa ini.

4. Pada dasarnya pengamalan hukum dan ajaran Islam adalah merupakan kewajipan yang tidak boleh ditawar-menawar. Oleh itu, sesebuah negara yang menjadikan Islam sebagai agama rasmi harus memberikan kebebasan kepada warganya yang beragama

Islam untuk mengamalkan ajaran Islam dengan sebenar sebagai ketentuan dan perintah agama yang dianutnya agar setiap warga negara merasa dilindungi haknya.

5. Umat Islam hendaknya senantiasa memperkenalkan hukum Islam dalam bentuk yang fleksibel, luwes dan melegakan serta memasyarakatkannya agar hukum Islam tidak dianggap kejam, bengis, biadab, tidak manusiawi atau dianggap tidak mampu menjawab permasalahan kekinian yang ditimbulkan oleh kemajuan ilmu pengetahuan dan teknologi.

6. Untuk meningkatkan ekonomi umat hendaklah dibangun kesadaran agar lebih mencintai produk-produk dari negara-negara Islam dan memboikot kepentingan ekonomi negara-negara yang secara terang-terangan memusuhi dan menghina Islam, seperti Amerika Serikat dan sekutu-sekutunya, serta digalakkan kerja sama ekonomi, memacu perdagangan dan pelaburan di kalangan negara-negara Islam serta memberlakukan mata wang dinar Islam (mata wang tunggal) untuk menggantikan USD Amerika. Langkah pemboikotan ini bukan saja menjadi kewajiban setiap individu muslim malah mencakupi kerajaan, para pemerintah, badan-badan serta persatuan umat Islam. Firman Allah swt.:

“Dan jika kamu bimbangkan kepapaan maka Allah akan memberi kekayaan kepada kamu dari kurnia-Nya jika Ia kehendaki, sesungguhnya Allah maha mengetahui lagi maha bijaksana”.

7. Pintu gerbang ijtihad telah terbuka, tugas selanjutnya adalah membuka pintu yang lain yaitu semangat jihad dan ijtihad (kerja keras) perlu dipertingkatkan untuk menegakkan sepenuhnya syariat Islam. Betapa indah sekiranya pemimpin sesebuah negeri menjalankan syariat Islam secara *kaffah* dan menjadikannya sebagai obor petunjuk yang meneranginya dan meninggalkan undang-undang kafir, sehingga Allah s.w.t. akan mengukuhkan kedudukannya di dunia dan akhirat.

8. Fakta historis membuktikan bahwa setiap kumpulan, golongan, kaum, masyarakat dan negara yang berani menentang pemberlakuan ajaran Islam atau coba mempermainkan syariat Islam telah dihancurbinasakan oleh Allah s.w.t. seperti yang pernah berlaku pada kaum ^{Ad}, Thamud, Fir^{au}n, Bani Israel dan bani-bani lainnya. Dan episode penghancuran itu boleh saja berulang kembali dalam pelbagai bentuknya sebagaimana muatan makna yang dikandung ungkapan di bawah ini:

التاريخ يعيد نفسه

“Peristiwa yang pernah berlaku dalam sejarah biasanya berulang kembali”

Demikianlah beberapa kesimpulan dan saran yang dapat dikemukakan dalam kajian ini, semoga ada manfaatnya serta mendapat perhatian para pecinta syariat Islam. Dan akhirnya sebagai *misk al-khitam* penulis mengutip kata-kata yang diungkapkan Muhammad al-Ruki sebagai bahan renungan:

ولا أدعى فيه مثلما قال شاعر المعرة : وإنى وإن كنت الأخير زمانه لآت بمالم تستطعه
الآوائل , ولكننى أقول فإن أك قد وفقت فيه فإنه من الله توفيقى ومنه النوائل وإن أك قد
أخطأت فيه فإننى أنا المخطئى الجانى أنا المتطاول .

“Pandangan ataupun pendapat yang dikemukakan dalam tulisan ini boleh benar, tetapi ia masih memiliki kemungkinan untuk salah, dan pandangan atau pendapat orang lain yang berselisih dengannya boleh salah, tetapi ia juga masih memiliki kemungkinan untuk benar”. Jadi posisi hasil intelektual manusia menjadi: “benar” dapat dua pahala, “salah” dapat satu pahala.

وصل اللهم على سيدنا ومعلمنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله رب
العالمين

RUJUKAN

Al-Qur'an al-Karim.

Al-[°]Amili, Muhammad bin al-Hasan al-Hurr. 1412 H/1991 M. *Wasail al-Shi[°]ah ila tahsil masail al-Shari[°]ah*. [°]Abd al-Rahim al-Rabbani al-Shirazi (pnyt.). Ed.ke-6. Jil.14. Beyrut: Dar Ihya' al-Turath al-[°]Arabi.

Abādi, Abu al-Tayyib Muhammad Shamsu al-Haq al-[°]Azim. 1399 H./1979 M. *°Awn al-ma[°]bud sharh Sunan Abu Dawud*. [°]Abd al-Rahman Muhammad [°]Uthmān (pnyt.). Ed. ke-3. Jil.9. Beyrut: Dar al-Fikr.

[°]Abbas Husni Muhammad. 1996. *Al-fiqh al-Islami; afaquh wa tatawwuruh*. Terj. Mohd. Asri Hashim dengan judul *Perkembangan fiqah Islam*. Ed.-1. Kuala Lumpur: Yayasan Dakwah Islamiah Malaysia.

Abu al-Makarim, [°]Abd al-Hamid Ismail. t.th. *Al-adillah al-mukhtalaf fihā wa atharuha fi al-fiqh al-Islamī*. Kaherah: Dar al-Salam.

Abu Rayyah, Mahmud. t.th. *Adwa' [°]ala al-sunnah al-muhammadiyah*. Ed.ke-3. Kaherah: Dar al-Ma[°]arif.

Abu Sulaymān, [°]Abd al-Wahhab Ibrāhim. 1983 M. *Al-fikr al-usuli dirasah tahliliyah naqdiyah*. Ed.-1. Jeddah: Dar al-Sharq.

Abu Zahrah, Muhammad. 1974 M./1366 H. *Abu Hanīfah: hayatuh wa [°]asruh wa fiqhuh*. Kaherah: Dar al-Fikr al-[°]Arabi.

Abu Zahrah, Muhammad. 1997. *Malik: hayatuh wa [°]asruh - arauh wa fiqhuh*. Ed.ke-3. Kaherah: Dar al-Fikr al-[°]Arabi.

Abu Zahrah, Muhammad. 1996 M/1416 H. *Al-Shafi[°]i: hayatuh wa [°]asruh - arauh wa fiqhuh*. Kaherah: Dar al-Fikr al-[°]Arabi.

Abu Zahrah, Muhammad. t.th. *Ahmad ibn Hanbal: hayatuh wa [°]asruh - arauh wa fiqhuh*. Kaherah: Dar al-Fikr al-[°]Arabi.

Abu Zahrah, Muhammad. t.th. *Tarikh al-madhahib al-Islamiyah*. Kaherah: Dar al-Fikr al-[°]Arabi.

Abu Zahrah, Muhammad. t.th. *Usul al-fiqh*. Kaherah: Dar al-Fikr al-[°]Arabi.

Abu Zahrah, Muhammad. t.th. *Muhadarat fi [°]aqd al-zawaj wa atharuh*. Kaherah: Dar al-Fikr al-[°]Arabi.

- Abu Zeid, Farūq. 1986. *Al-shari'ah al-Islamiyyah bayn al-muhafizin wa al-mujaddidin*. Terj. Husein Muhammad. dengan judul *Hukum Islam antara Tradisional dan Modernis*. Ed.-1. Jakarta: PT. Temprint.
- °Abd. al-Baqi, Muhammad Fuad. 2001 M/1422 H. *Al-mu'jam al-mufahras li alfaz al-Qur'an al-Karim*. Kaherah: Dar al-Hadith.
- °Abd. al-Qadir, °Ali Hasan. t.th. *Nazrah °ammah fi tarikh al-fiqh al-Islamī*. Jil. 1. Kaherah: Dar al-Kutub al-°Arabiyyah.
- °Abd. Allah ibn Muhammad. 1981 M./140 H. *Irshad al-murtashid ila al-muqaddim fi madhhab Ahmad*. Jeddah: Dar al-Asfahāni li al-Tiba'ah.
- °Abd. al-Ra'uf al-Manawi. 1391 H./1972 M. *Fayd al-qadīr, sharh al-jami' al-saghīr*. Jil. 1. Ed.ke-2. t.tp: Dar al-Fikr.
- °Abd. al-Salam Harun. 1964 M. *Tahdhīb sirat ibn Hisham*. Ed.ke-2. Kaherah: al-Muassasah al-°Arabiyyah al-Hadithah.
- °Abd. al-Aziz Muhammad °Azzam, 2001 M. *Al-maqasid al-shar'iyah fi al-qawa'id al-fiqhiyyah*, Kaherah: Dar al-Bayān.
- °Abd. al-°Aziz °Izzat al-Khayyat, 1999 M/1420 H, *Al-nizam al-siyasī fi al-Islam*, Ed.-1, Kaherah: Dar al-Salam.
- °Abdul Mujib, M. et. al.1994 M. *Kamus istilah fiqh*. Jakarta: PT. Pustaka Firdaus.
- °Abd al-Wahhab Ibrāhim. 1983. *Al-fikr al-usuli, dirasah tahliliyyah naqdiyah*. Ed.-1. Jeddah: Dar al-Sharq.
- Adib Salih, Muhammad. 1399 H. *Lamhah fi usul al-hadith*. Ed.ke-3. Beyrut: Maktabat al-Islami.
- Ahmad bin Hanbal. t.th. *Musnad Ahmad bin Hanbal*. Jil.ke-3 dan 5. Beyrut: Dar Sadir.
- Ahmad Amin. t.th. *Zu'ama' al-islam fi °asr al-hadith*. t.tp: t.pt.
- Ahmad Hasan Karzūn. 1997 M/1417 H. *Mazaya nizam al-usrah al-muslimah*, Ed.ke-2. Beyrut: Dar Ibn Hazm.
- Ahmad, Salah al-Din. t.th. *Irshad al-nuqad ila taysir al-ijtihād*. Kuwayt: Dar al-Salafiyah.
- °Ali Hasbullah. 1976 M. *Usul al-tashri' al-Islami*. Cet. ke-5. Mesir: Dar al-Ma'arif.
- °Ali Hasan °Abd al-Qādir. t.th. *Nazrah °ammah fi tarikh al-fiqh al-Islamī*. Jil.-1. Kaherah: Dar al-Kutub al-°Arabiyyah.

- °Ali, Yusuf. 1989 M. *The Holy Koran*. Maryland: Amana Corporation.
- Al-°Alim, Abd.al-Salam Muhammad al-Sharif. 1996 M. *Nazariyyah al-siyasah al-shar°iyyah: al-dawabit wa al-tatbīq*. Ed.-1. Bengazi: Dar al-Kutub al-Wataniyyah.
- Al-°Amidi, Sayf al-Din °Ali bin Muhammad, 1985. *Al-ihkam fi usul al-ahkam*. Juz.ke-3, Ed.-1. Beirut: Dar al-Nahdah al-°Ilmiyyah.
- °Amir °Abd al-°Aziz. 1997 M/1418 H. *Usul al-fiqh al-Islami*. Ed.-1. Juz. 2. Kaherah: Dar al-Salam.
- Arikunto, Suharsimi. 1993 M. *Prosedur penelitian; suatu pendekatan praktek*. Ed. ke-9. Jakarta: Rineka Cipta.
- Al-Asnawi, °Abd al-Rahim bin al-Husayn al-Qurashi. 1999 M/1420. *Nihayat al-sūl fi sharh minhaj al-usul*. Ed.-1. Juz. 3. Beirut: Dar al-Kutub al-°Ilmiyyah.
- Al-Ashqar, °Umar Sulayman °Abdullah. 1999 M/1419 H. *Nazarah fi usul al-fiqh*. Ed.-1. Jordan: Dar al-Nafais.
- Al-Ashqar, °Umar Sulayman. 1999 M/1419 H. *Masail fi al-fiqh al-muqaran*. Ed.ke-3. Jordan: Dar al-Nafais.
- Azdi Abu Dawud, Sulayman ibn al-Ash°ath al-Sajastāni. t.th. *Sunan Abu Dawud*. Jil. 1 dan 3. Syria: Dar al-Hadith.
- Badrān, Abu al-°Aynayn Badran.t.th. *Usul al-fiqh al-Islami*. Iskandariyah: Dar al-Thaqafah al-Jami°ah.
- Bahnasi, Ahmad Fathi. 1983 M/1403 H. *Al-siyasah al-jinaiyyah fi al-shari°ah al-Islamiyyah*. Ed.-1. Kaherah: Dar al-Shuruq.
- Al-Baghdadi, Abu Bakar Ahmad bin °Ali al-Khatib. t.th. *Tarīkh Baghdad*. Jil.13. Kaherah: t.pt.
- Al-Baghdadi, Ahmad bin Muhammad bin Ja°far Abu al-Husayn. 2004 M/1425 H. *al-Masu°ah al-fiqhiyyah*. Ed.-1, Juz.ke-2. °Ali Jum°ah Muhammad (pnyt.). Kaherah: Dar al-Salam.
- Al-Baji, Abu al-Walid Sulayman bin Khalaf. t.th. *Al-muntaqa, sharh Muwatta' al-Imam Malik*. Jil.5 (k) al-taysir fi ahkam al-Tas°ir. Beirut: Dar al-Kitab al-°Arabi.
- Al-Bayhaqi, Abu Bakar Ahmad bin Husayn bin °Ali. t.th. *Al-sunan al-kubra*. Jil. 8. t.tp.: Dar al-Fikr.

- Beik, Muhammad al-Khudari. 1970 M./1390 H. *Tarīkh al-tashri' al-Islami*. Ed.ke-9, Mesir: al-Maktabah al-Tijāriyyah al-Kubrā.
- Al-Birri, Zakariyya. 1975 M/1395 H. *Masadir al-ahkam al-Islamiyyah*. Kaherah: Dar al-Ittihad al-^oArabi li al-Tibā^oah.
- Al-Bukhari, Abu ^oAbd Allah Muhammad ibn Ibrahim al-Mughirah.1992 M/1412 H. *Sahih al-Bukhari*. Jil.1,2,4. Ed.-1. Beyrut: Dar al-Kutub al-^oIlmiyyah.
- Bultaji, Muhammad. 2004 M/1425 H. *Manahij al-tashri al-Islami fi al-qarni al-thani al-hijri*. Ed.-1. Kaherah: Dar al-Salam.
- Bustami Muhammad Sa^oid. 1984. *Ma'fhum tajdid al-din*. Ed.-1. Kuwayt: Dar al-Da^owah.
- Al-Buti, Muhammad Sa^oid Ramadan. 1969 M. *Dawabit al-maslahah fi al-shari'ah al-Islamiyyah*. Damshiq: al-Maktabah al-Amawiyah.
- Cik Hasan Bisri. 2003. *Model penelitian Fiqh*. Ed.-1. Jakarta: Prenada Media.
- Al-Dahlawi, Shah Waliyullah bin ^oAbd al-Rahim. 1995 M/1415 H. *Hujjatullah al-Balighah*. Juz. 2, Ed.-1. Beyrut: Dar al-Kutub al-^oIlmiyyah.
- Al-Darimi, Abu Muhammad ^oAbdullah bin ^oAbd. al-Rahman bin al-Fadl. 2000 M/1420 H. *Sunan al-Darimi*. Juz.1, Ed.-1. Kaherah: Dar al-Hadith.
- Al-Dhahabi, Muhammad Husayn. 1968 M./1388 H. *Al-shari'ah al-Islamiyyah*. Ed.ke-2. Mesir: Dar al-Kutub al-Hadithah.
- Departemen Pendidikan dan Kebudayaan. 1996. *Kamus besar Bahasa Indonesia*. Ed.ke-7. Jakarta: Balai Pustaka.
- Al-Dimashqi, ^oAbd al-Qādir bin Ahmad bin Mustafa. *Al-madkhal ila madhhab al-imam Ahmad ibn Hanbal*. Kaherah: Dar al-Tiba^oah al-Muniriyyah, t.th.
- Doi, Abdur Rahman I. 1417 H./1996 M. *Shari'ah: the Islamic law*. Ed.ke-4. Kuala Lumpur: Zafar Sdr. Bhd.
- Al-Durayni, Muhammad Fathi. 1994 M/1414 H.*Buhuth muqaran fi al-fiqh al-Islami wa usulih*. Ed.-1. Jil.1. Beyrut: Muassasat al-Risalah.
- Elwa, Muhammad S.1983 M. *On the political system of Islam*. t.tp.: tpt.
- Fathi ^oAbd al-